



کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی

کرمزاد ۳۱۱

۲۱۰۶۹۶
۱۱۸

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		جمهوری ایران	
کتاب التخصیص فی شرح المنهاج		شماره ثبت کتاب	
مؤلف سعد الدین قفطانلی		۲۱۰۶۹۶	
مترجم		۸	
شماره قفسه		۲۱۱	

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب المستصبر فی شرح تلمیذ المتعاج

مؤلف سعد الدین قفقا زانی

مترجم

شماره قفسه ۳۱۱



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۲۱۰۹۹۸

۹۶۵۰۱۲
۱۱۳

۵۱۸

۳۱۱

۷۹۳
۴۵۰

مختصر التحقیق فی المذاهب الدن

۳۸۴

تذکره
مختصر
التحقیق
فی عقاید
و البیان

الشیخ - المختصر فی شرح بلعمی الصالح

تفصیلاً - ۱۱۲



البصائر وفضل البيان بالبرهان والهداية والبرهان والهداية
 الهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية
 سواء تعلقت بالبرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية
 بل هو العلم بالبرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية
 وغيره من العلوم والبرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية
 على ما تعلقت بالبرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية
 المستحق لجميع العلوم والبرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية
 الحمد باعتبار انه العلم بالبرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية
 في تقدير الفعل في قوله تعالى فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين
 انهم نظروا الى الله تعالى على انه لم يغير من نعمه اليها القوم الضالين
 عن الامانة والبرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية
 على العام رعاية البرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية
 من البيان بيان انهم لم يعلموا عدم رعاية البرهان والهداية والبرهان والهداية
 المبرهن على انهم لم يعلموا عدم رعاية البرهان والهداية والبرهان والهداية

لأنه

وفصل من ادعاء الحكمة في علم الشرائع وكل كلام وافق الحق وترك فاعلم ان
 هذا الفصل لا يصلح ان الله تعالى وفصل الخطاب الى الخطاب المفصول البين الذي
 يقين من خطاب ولا يفسد عليه من الخطاب الفصل من الحق والباطل على
 ان الله اهل ليل اهل من خصه من تبارك الاشرف وادل الخلق ان الله اهل من
 كسب حب الصواب وصحابة الحب جميع خير بالمشيئة ^{الطريق}
 المنية المنقطعة من الامانة الى جملته والهداية والعامل في انية تبارك
 الفصل من كل ما يمكن من شئ بعد الحمد والصلوة ومما يستلزمه من
 لازمة للبرهان والبرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية
 والبرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية
 في الجمل فاعلموا انهم لم يغير من نعمه اليها القوم الضالين
 انهم نظروا الى الله تعالى على انه لم يغير من نعمه اليها القوم الضالين
 عن الامانة والبرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية
 على العام رعاية البرهان والهداية والبرهان والهداية والبرهان والهداية
 من البيان بيان انهم لم يعلموا عدم رعاية البرهان والهداية والبرهان والهداية
 المبرهن على انهم لم يعلموا عدم رعاية البرهان والهداية والبرهان والهداية

القرآن مخرج كونه في علم مرتب البلاء لا يستلزمه في الدقائق والاسرار التي لا يمكن
 البشر وهذا هو سبيل اليمين الذي هو سبيل الالف في جميع السعادت
 فيكون من علم العلوم قدر الكون معلوم في غاية من اجل المعلومات والاعيان
 وجوده الامجاد انما هي العجبة تحت الاستعارة بالكتابة والاشياء التي
 لها استعارة بالكتابة والاشياء الوجوه استعارة تخطيطية وذكرها في
 نظم القرآن اليف كما في مرتبة الثمان سطره لانه على حسب الحقيقة
 العقلية توابعها النظم ونظم بعضها البعض كيف اتفق وكان القسم الثالث
 من تصنيف العلوم الذي هو من تصنيف العلماء ابو يعقوب يوسف السكاك
 اعظم ما وصف فيه من علم البشارة وتوابعها من الكتب المشهورة في بيان
 منصف في تصنيفه من اعظم كونه من القسم الثالث احسنها من الكتب
 المشهورة ترتيبها هو من كل شيء في مرتبة وكونها منها مخرجاتها
 الكلام وكونها اكثر من الكتب المشهورة للاصول هو متعلق بمخبر
 بغيره قوله سبحانه لان سمول المصدا لا يتقدم عليه الحق جواز ذلك في
 الظروف لانها بما يكفيه الحجة من الفعل ولكن كان من القسم الثالث من

في علم

الى غير مخطوطات الحشر وهو الزايد المستعمل في التوطيل وهو الزايد على سبيل المثال
 بلا فائدة في سطر الف في ثمانية تحت الاطباء والتعقيب وهو كونه الكلام معلقا
 لا يطرأ مناهيه من قبله فاما خبره في سبيل كان فاما خبره في سبيل كان فاما خبره في سبيل كان
 مقفرا في محال الايصاح لما فيه التعقيب والى التحريم لما فيه من الوقت
 جواب لما خسر انما من فانه في القسم الثالث من القواعد جمع قاعد في
 حكم كل ما ينطبق على حسيب ترتيبها تعرف احكامها من كونها كل حكم من كتاب
 فكيفه وتتمثل على ما يحتاج اليه من الاشياء هي الطبقات المذكورة في الايصاح
 والاشياء هي الطبقات المذكورة في ثمانية القواعد في نفس من سطره ولم
 ال من الالود هو التفسير جدا في اجتماعها وادناه استعمال الالوهنا من
 الى الفصولين من حذف الفصول الاول والمعنى لم امسك جدا في تحقيقه الى
 المختصر في تحقيقه في الامكان وتتميز به في ترتيبه من مرتبة الى مختصر
 ترتيبها اقرب لنا تناوذا في ترتيبها من ترتيب السكال في القسم
 الثالث اضافة المصدر الى العامل والمفعول لم بالنع في اختصار لفظ
 ترتيبها مفعول لما فيه من معنى لم بالنع في اختصار لفظه من تركت للبيان

في انقضاء تقريرا لتعاليمه التي تناوله وطلبه للتبسيط في علمه على يد الفاضل المحقق
 وذا وصفه بولده ما يفتخره من سبل الدخلة من غير ما يلهي في النظر في كونه وانه يفتخر
 كذا في الغرض الثالث واما في ذلك المذكور من القواعد وغيره فاعلم ان
 ان القصة في بعض كتب القوم عليها هي على تلك القواعد ورايد لم يفتقر الى
 لم افر في كلام احد من الصحاح بها ان تلك الروايد والاكثارية اليها ما يكون
 كلامهم على وجه يمكن تحصيلها منه بالضرورة وان لم يقصدوا وسيتبين من انقضاء
 يبطئ في استيعابه واما في حال عدم استيعابه في حال الاول والامكان
 فلهذا حال من ان يقع به في هذا المختصر كما انقضاء في بعض القواعد
 الثالث من انما هي ان الرتبة في ذلك هي انقضاء في بعض الكتب كذا
 ونعم الكيل عطف اما على وجه هو في بعض من قد روي اما على وجه هو في بعض من
 فالأختصار في الغرض المتقدم على وجه هو صاحب انقضاء في بعض من قد روي في بعض من
 كل تقدير عطف الاشارة على الاخبار مقدمه رتب القصة على مقدمه في كذا في قوله
 لان المذكور في الاما ان يكون في سبل المقاصد في هذا الغرض واما انما المقدمه
 في الاول ان كان الغرض من الترتيب في غاية العسر والارادة في الغرض الاول واما

فان كان

فان كان الغرض من الترتيب من الترتيب في غاية العسر والارادة في الغرض الاول واما
 وجعل الخاتمة جارية على الغرض الثالث وهم كما يبين في الترتيب واما في كذا
 في اخره المقدمه الى انقضاء المقصود في الغرض الثالث من انقضاء المقصود في الغرض الثالث
 القصة بخلاف مقدمه فانه لا يقتضي بارادته في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود
 والاعراف ان يكونها في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود
 ما هو من مقدمه في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود
 يتوقف عليه الشرع في مسأله مقدمه في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود
 لارتياد له بها وانقضاء له في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود
 انقضاء علم المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود
 بذلك الفرق بين مقدمه في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود
 وان في بعض من غير من ابا بانه والظهور في وصف بها المقصود في المقصود في المقصود
 فصيحة الكلام مثل كلام قصصه في تفسير الابرار الكلام اليه في المقصود في المقصود
 المركب الاسناد في غيره فانه قد يكون في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود
 يصح السكوت عليه في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود في المقصود

ذلك لا محققا وخلافه غير مطبق للواقع فكذلك الخبر معدوم مما لا يعدم مطبقا
 لا محققا والخبر لو كان ذلك محورا ليقول القائل السماء تحت سقفها ذلك محقق وقوله
 السماء فوقها غير معتقد ذلك والمراد لا محققا والكلمة التي في الجواب والواقع فيهم العلم
 والصدق لا بد من كل خبر ان كان صدقها لا محققا وغيره من الخبر هو مطبق لا يتحقق الا كصدق
 العلم ان ان كان كاذبا لا بد ان لا يتحقق الا محققا وصدق عدم مطبقا لا محققا ويكون
 كاذبا او ككلامه ان الشك محمول على خبره كعدمه في الشك فخطا في خبره بل في خبره او
 جاك السامعون قالوا لم يشهد ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان السامعون كانوا وكون ما شهدوا جعلهم في ذمة الله في قولهم لست لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا محققا وهم ان كان مطبقا للواقع وقوله الاستدلال ان السامع كان في ذمة الله
 وفي دعائهم المطبوعة فان كذب راجع الى الشهادة اجابا بغيرها كاذبا وغيره
 مطبق للواقع وهو ان له الشهادة من صميم القلب وتضمن الا محققا وشهادته
 ان واللام الجملية كسيرة الله التي انهم كانوا في كسيرة الله التي تميزه في الاخبار
 شهادته ان الشهادة يمكن على قول الا محققا وتضمن كسيرة الله صفة وصفات
 حصولها في الا محققا كقول الله صلى الله عليه وسلم كانوا في كسيرة الله التي تميزه في الاخبار

المعنى

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا في الواقع انهم جميعا اعمدا صفا وهم السامعون انهم جميعا انهم
 غير مطبق للواقع فيكون كاذبا لا محققا وهم ان كان معاداة انفسهم وكما قيل
 انهم يسمعون انهم كانوا في كسيرة الله صلى الله عليه وسلم لا يكون الكذب لا يسمعون عدم المطبق
 للواقع فليس في كسيرة الله انهم في الاعتراف يكون الصدق والكذب لا يسمعون انهم في الاعتراف
 والجماعة كالكلام في الخبر الصدق والكذب لا يسمعون انهم في الاعتراف
 مطبقا للواقع مع الا محققا وبانه مطبقا في كذب الخبر معدوم مما لا يعدم مطبقا
 للواقع مع انهم مع الا محققا وبانه غير مطبقا في خبره كما ان السامع في الخبر
 اعمد المطبق مع الا محققا وعدم المطبقا وكون الا محققا وعدم المطبق مع
 محققا والمطبقا وكون الا محققا وعدم المطبق مع الا محققا وعدم المطبق مع
 والكذب بغيره اعمد المطبق مع الا محققا وبانه غير المطبق مع الا محققا
 جميعا في الكذب عدم مطبقا بغيرها جميعا على ان الا محققا والمطبق مع الا محققا
 مطبقا لا محققا وفروقه توافق الواقع في محققا وكذا الا محققا وعدم المطبق مع الا محققا
 عدم مطبقا لا محققا وقوله في خبره انهم في كسيرة الله صلى الله عليه وسلم لا يسمعون انهم في كسيرة الله صلى الله عليه وسلم
 على كسيرة الله صلى الله عليه وسلم على كسيرة الله صلى الله عليه وسلم على كسيرة الله صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

ان امر من انفسه ولو كان متصلا به بالكتابة واما جهة السكاكي ان يذكر شيئا
وقد يذهب اليه بوجه اخر فانه يرى ان ضرب اليمين شيئا من الواو اذ هو المصادف
لغيره مثل ان يمين اليمين التي هي ثمرة الواو بالذات وضمير اليمين التي هي
التي تقول محال اليمين ثبت بطلان على ان الواو اربع اليمين الفاعل الحقيقي
للايات يعني الفاعل الحقيقي في الالفاظ التي هي من الواو اربع اليمين
للفاعل الحقيقي الالفاظ الى اليمين واما الالفاظ من غير الواو
فما يصل اليه اليمين الفاعل الجازي الفاعل الحقيقي فاعلم وجوه الفصل في قولهم
الفاعل الجازي الالفاظ من الواو كوزن اليمين من الواو الفاعل الحقيقي وقيل في
ذهب اليه السكاكي فظهر ان اليمين من الواو اربع اليمين في قوله متصلا
بغيره واقره صاحبها كما سبقت في الكتاب من تفسير الاستعانة بالكتابة
على ذهب السكاكي وقد ذكرناه وهو موقوف على كون الواو الفاعل الجازي
الفاعل الحقيقي في الالفاظ من الواو اربع اليمين صاحبها الفاعل الجازي
فظهر ان الالفاظ من الواو اربع اليمين صاحبها الفاعل الجازي
فظهر ان الالفاظ من الواو اربع اليمين صاحبها الفاعل الجازي

ایضا بگویند بجا آورده اند و این حقیر را بطریق عاجز و غرض وانی که از فکر استرس و تنگی
 ای سزاوارتره عند ربک و فکرک من بزرگ و جرحنا از او را در نظر
 ای بزرگ الله سزاوارتره و وجه ما را در حق فایده الحس و الحجاب نظر سزاوارتره
 و الله اعلم ان فی ذلک فی الشیخ عبد الغفار و در حدیثی که در آنجا که بگوید ایضا
 ان يكون افضل فاعلم ان يكون الله و الله حقیقه و الحس استرس و تنگی
 و بزرگ بزرگ و جرحنا فاعلم ان يكون الله و الله حقیقه و الله اعلم ان يكون
 من فاعلم ان يكون الله و الله حقیقه و الله اعلم ان يكون الله و الله حقیقه
 و الله اعلم ان يكون الله و الله حقیقه و الله اعلم ان يكون الله و الله حقیقه
 من فاعلم ان يكون الله و الله حقیقه و الله اعلم ان يكون الله و الله حقیقه
 ان عجزنا و الله اعلم ان يكون الله و الله حقیقه و الله اعلم ان يكون الله و الله حقیقه
 حقیقه و الله اعلم ان يكون الله و الله حقیقه و الله اعلم ان يكون الله و الله حقیقه
 ان الله اعلم ان يكون الله و الله حقیقه و الله اعلم ان يكون الله و الله حقیقه
 بحسب الراجح استساره بالكنایه عن الفاعل الحقيقي و اسطره الفاعل في التشبيه
 و حصل نسبة الانبات الى غير تشبيه الاستساره و هذا مستحق قوله و اما ان ال

تجمل بان الراجح في هذا المذهب ان اللفظ المذكور في القرآن
كقوله قال كيف انت قلت عليل لم يقل ما عليل لا حشره انما هو
الاجابة على ما سأل عن العلة في قوله عليل لا حشره انما هو
الافعال الغيبة ثم لا اوجها موصولة اي موصولة اليه ليس كقوله
او مكره اي مكره موصولة اليه كقوله لا تبارك وتعالى
الاجابة على ما سأل عن العلة في قوله عليل لا حشره انما هو
تقول يا اوست زيدا ايل غيرة او حيرة والظاهر ان ذكر اللفظ في العيش
مخبر عن ذلك لكن ذكره من اجل انه لا حشره من بعد الا و
ذكره في المثال وهو ما في المبدأ فاعمل لا يرد الى التوبة والشفقة
التوبة لقوله او اوعاه اي اوعاه التبعين نحو ادب الالف الى السطحة
او كقوله ذلك كخبري القاصم من طرفة الكلام بسبب خبره او قوافي
او حافظه على من اوسج او قافية او ما يشبه ذلك كقول القاصم
اي في الغزل كالاخا من غير واساس من المخرن مثل ما كان في
الوارد على كل مثل من غير واساس من المخرن مثل ما كان في

من العيش
اللفظ المذكور في القرآن
الافعال الغيبة
او مكره اي مكره
الاجابة على ما سأل
تقول يا اوست
مخبر عن ذلك
ذكره من اجل
في المثال
التوبة لقوله
او كقوله ذلك
او حافظه على
اي في الغزل
الوارد على كل

الاجابة على ما سأل
الافعال الغيبة
او مكره اي مكره
الاجابة على ما سأل
تقول يا اوست
مخبر عن ذلك
ذكره من اجل
في المثال
التوبة لقوله
او كقوله ذلك
او حافظه على
اي في الغزل
الوارد على كل

والفهم والافكار اي ذكر السند في قوله اي ذكر السند في قوله
منه او لا يتبادر الى ذهنك ان اللفظ المذكور في القرآن
الاساس او زيادة اللفظ والافعال الغيبة او حيرة
او مكره اي مكره موصولة اليه كقوله لا تبارك وتعالى
الاجابة على ما سأل عن العلة في قوله عليل لا حشره انما هو
تقول يا اوست زيدا ايل غيرة او حيرة والظاهر ان ذكر اللفظ في العيش
مخبر عن ذلك لكن ذكره من اجل انه لا حشره من بعد الا و
ذكره في المثال وهو ما في المبدأ فاعمل لا يرد الى التوبة والشفقة
التوبة لقوله او اوعاه اي اوعاه التبعين نحو ادب الالف الى السطحة
او كقوله ذلك كخبري القاصم من طرفة الكلام بسبب خبره او قوافي
او حافظه على من اوسج او قافية او ما يشبه ذلك كقول القاصم
اي في الغزل كالاخا من غير واساس من المخرن مثل ما كان في
الوارد على كل مثل من غير واساس من المخرن مثل ما كان في

من العيش
اللفظ المذكور في القرآن
الافعال الغيبة
او مكره اي مكره
الاجابة على ما سأل
تقول يا اوست
مخبر عن ذلك
ذكره من اجل
في المثال
التوبة لقوله
او كقوله ذلك
او حافظه على
اي في الغزل
الوارد على كل

الاجابة على ما سأل
الافعال الغيبة
او مكره اي مكره
الاجابة على ما سأل
تقول يا اوست
مخبر عن ذلك
ذكره من اجل
في المثال
التوبة لقوله
او كقوله ذلك
او حافظه على
اي في الغزل
الوارد على كل

الغيب

هذا هو المقصود من الكلام
في بيان ما هو المقصود من الكلام
في بيان ما هو المقصود من الكلام

والتقدير اذا ما سئل في ذلك لفظ على غير شئ قال انما كان اسما
مترتبة قد خرج من كل ما هو في شئ
واحد اكان او غير اكان مع الحروف على ان تشمل العين مع الالف
هو وجه الكلام الى غير شئ من حيث هو غير شئ
غير متعين بغير الخطاب كل خطاب على سبيل البدل نحو دورى او الجوز من سوا
او غير شئ من غير دورى او غير شئ من غير دورى
الى تمامه من حيث هو الظهور لانه لا يخرج من حيث هو
والا دون ذلك وان كان كذلك فلا يخرج من حيث هو
مما لم يكن من حيث هو من حيث هو
فلا يخرج من حيث هو من حيث هو
والبعض من حيث هو من حيث هو
واحد من حيث هو من حيث هو
بما من حيث هو من حيث هو
من حيث هو من حيث هو
بما من حيث هو من حيث هو
من حيث هو من حيث هو

هذا هو المقصود من الكلام
في بيان ما هو المقصود من الكلام
في بيان ما هو المقصود من الكلام

هذا هو المقصود من الكلام
في بيان ما هو المقصود من الكلام
في بيان ما هو المقصود من الكلام

اسم كذا في العلم والعرف باسم العبد والاضافة وهذا العلم والتحقيق
شعاره على غيره والاضافة الى غيره من غير ان يترتب له ابتداء عن الالف
بشرط تقدم ذكره كما في الفيزياء والاعراب باسم العبد فانه يترتب له تقدم
والوصول فانه يترتب له تقدم العلم بالعلم وبغير ان يترتب له تقدم
كذلك في العلم فانه يترتب له تقدم العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
من حيث هو من حيث هو من حيث هو من حيث هو من حيث هو من حيث هو
الوجه الثاني للعلم وهو ان اسم العلم هو العلم بالعلم بالعلم بالعلم
له وكل منها على كل واحد من العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
الاسم لهذا العلم الكلي كيف قد اجمع على ان فاما الاخر فانه لا يترتب له
ولو كان له اسم العلم الكلي لما اختلفت التسمية بالعلم الكلي من حيث هو
بما من حيث هو من حيث هو من حيث هو من حيث هو من حيث هو من حيث هو
او برب مساوية او كناية عن معنى العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
من حيث هو من حيث هو من حيث هو من حيث هو من حيث هو من حيث هو
او ما بهما وبغير ان يترتب له من حيث هو من حيث هو من حيث هو من حيث هو

هذا هو المقصود من الكلام
في بيان ما هو المقصود من الكلام
في بيان ما هو المقصود من الكلام

ملك على جنتي طرزة وطريقه يعني في الموضع الذي عقدت له الى ان
 الخبر ليس من ابي جبر الا في طريق من الثواب العقاب والدمع والدمع
 ذلك كوان الذين سلكوا من جبارة فان خبره ياد على السبيل ليس
 من العقاب الا ان هو قد سجدوا من جبره من العقاب في العقاب
 فغير العبد في جبره السبيل العبد والسبيل قد استوفينا ذلك في
 الشرح ثم انما الى الابد الى جبره في جبره السبيل السبيل السبيل
 في جبره السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل
 كوان الذي ملك في جبره السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل
 والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
 السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل
 في جبره السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل
 او في جبره السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل
 السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل
 السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل

الحق

الفقه مستف من اوشان وغيره كوان الذي في جبره السبيل السبيل
 في جبره السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل
 كوان الذي ملك في جبره السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل
 والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
 السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل
 في جبره السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل
 او في جبره السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل
 السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل
 السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل السبيل

نظر السبيل السبيل

جبره السبيل السبيل
 السبيل السبيل السبيل
 السبيل السبيل السبيل

السبيل السبيل السبيل
 السبيل السبيل السبيل
 السبيل السبيل السبيل

وقد يستغنى عن ذكره مقدم علم الفيلسوف بالقرآن كونه مخرج الدين الذي لم يكن
 في البداية الا بمراد واحد والكل في نفس الحقيقة وهو مخرج من غير حيز
 لما صدق عليه من الاسماء كقولك الرجل صبيح الزمان وقد بقاء العرفان
 الحقيقة لا يعرف الا بالمراد حسب ما وجدته في الدين لمطابقة ذلك الوجود
 الحقيقة فيطلق العرفان باسم الحقيقة التي هي مخرج الحقيقة في الدين
 فزاد بعد من الحقيقة في الزمان كونه مخرج في الدنيا من حيزيات
 تلك الحقيقة بقاءها كما يطلق الكل الطبيعي على كل حيزية من حيزيات
 تلك عند قيام حيزية على ان الحقيقة في نفس الحقيقة من حيث هي على كل
 من حيث الوجود والوجود من حيث وجوده في جميع الافراد بل هي في
 جميع كقولك او على السوء من حيث لا حيز في الخارج وبقوله تعالى
 ان كل الذنوب في هذه العن كالكثرة وان كان في اللفظ مما يجوز عليه
 احكام العارفين في قوله تعالى واما حال وصف المودة ومرتباتها
 وكذا ذلك لانها قال كالكثرة لما بينهما من تفاوت ما هو ان الكثرة
 معنا الحقيقة في عين من حيز الحقيقة وهذا سائر في الحقيقة والافاضة

في الوجود

من الفرية كالمعدل في كل فيما هو خارج واما المقام بان منظر الى الفرية
 سراديب النظر الى السرايا كالحق في السرايا كالكثرة قد يقال في
 الكثرة بوجهين الاول كونه في المقام على اليمين ويسار وقد بقاء العرفان
 الثاني بان الحقيقة كاستغراق كمال ان الكمال في نفس حيز الوجود
 الى الحقيقة كل الحقيقة بما لا يتغير من حيث هي على كل حيزية
 من حيزيات الوجود بل هي في جميع حيزيات الوجود كالكثرة التي هي في
 في السعة من حيث هي في المقام على السوء من حيث هي في المقام
 على المقام الحقيقة على كل حيزية كالكثرة في المقام الحقيقة ان العرفان قد
 وقد بقاء وقد بقاء ما في المقام على السوء من حيث هي في المقام الحقيقة
 من الحقيقة بما لا يتغير الى اليمين ويسار حيزيات الدين في حيزيات
 الاحكام كالكثرة في حيزيات الدين في حيزيات الدين في حيزيات
 احكام العارفين من قوله تعالى واما حال وصف المودة ومرتباتها
 وكذا ذلك لانها قال كالكثرة لما بينهما من تفاوت ما هو ان الكثرة
 معنا الحقيقة في عين من حيز الحقيقة وهذا سائر في الحقيقة والافاضة

حيزيات

في الوجود

كل فرد متين واد الفظ كجب المنة نحو عالم الرب الشهاده الى كل من
 شهاده وعرني وهران بر او كل فرد متين واد الفظ كجب متين
 نحو فوج الابرار الصالحين صاقر ليداد اطراف ملكة نازة العيون
 لا صاقر الدنا قبل المثال بسبب على ذهاب الماراة نانا ما لا م
 اسم الفاعل على غيره موصول في نظر لان الخلاف انما هو في العلم فاعل
 ليس المحدث وان غيره كما المحدث الكافر العالم بالمال المنة قالوا
 انه يحصل فعل صورة الاسم فلا بد من من المحدث الموصوفه المنة
 الاستغراق سواء كان بحرف التعريف او غيره فالمراد من ايضا مما لا يتصور
 سواء كان بحرف التعريف او غيره فالمراد من المنة الذي في ذلك
 والضرب الثاني ان المنة والاستغراق الغرض سواء كان بحرف التعريف
 او غيره اشمل من استغراق النفس الى جميع ما في الدنيا من كل امر
 المنة في الدنيا والنفوس الى جميع ما في الدنيا من كل امر
 او كان فيها مصل او مصلان دون لا مصل فانه لا يقع ان كان فيها مصل او
 مصلان انما في النكرة انفية مسلمة انما في العرف العالم على جميع ما في الدنيا

لأن

العرف لأم المستغرق فينا دل كل من المنة الا في ما ذكره اكثر من
 الامور النحويين على الاستغراق او شارة التفسير في شئ
 في هذا المقام في الشرح على ما في نسخة المنة من المنة او الامور
 بل على وجه منة والاستغراق بل على وجه منة من المنة او الامور
 من المنة من المنة والاستغراق او شارة التفسير في شئ
 حرف النفس والتعريف انما هو على المنة على المنة على المنة
 من المنة من المنة والاستغراق او شارة التفسير في شئ
 انما هو في الغرض من المنة من المنة من المنة من المنة
 ولما استغراق المنة من المنة من المنة من المنة من المنة
 والمدة من المنة من المنة من المنة من المنة من المنة
 انما هو في الغرض من المنة من المنة من المنة من المنة
 وهذا من المنة من المنة من المنة من المنة من المنة
 وهو من المنة من المنة من المنة من المنة من المنة
 انما هو في الغرض من المنة من المنة من المنة من المنة
 انما هو في الغرض من المنة من المنة من المنة من المنة

انما هو في الغرض من المنة من المنة من المنة من المنة

من المنة من المنة من المنة من المنة

السج الجبان الشجر المرقق القبة لفظ البعيت خبر معناه ما سفت تمر
 او تخفف من الشجر البان في السج الجبان لفظ البعيت خبر معناه ما سفت تمر
 كقولك في عظيم المصاف لغيره من عظيم المصاف ان كنت جبارا في عظيم
 المصاف عبد القيد كعب عظيم العبدية عبد القيد في عظيم العبدية
 والمصاف اليعبد السلطان عند من عظم المصاف ان عبد السلطان عند
 واليه السج البان المصاف في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف
 او عظمها في عظم المصاف كقولك في عظم المصاف اليعبدية في عظم
 اليعبدية في عظم المصاف كقولك في عظم المصاف اليعبدية في عظم
 اتفق الالحاق على ان لا يستمر كقولك في عظم المصاف اليعبدية في عظم
 مثل تقديم التفسير على عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية
 والما تكتبه من عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية في عظم
 كقولك في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية في عظم
 عشارة ارفع من الا عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية
 انها لتعظيم المصاف في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية

في

والفرق

في كل من عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية في عظم
 او التكميل كقولك في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية
 التكميل التكميل في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية
 الكليات والفرق في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية
 والتكميل والفرق في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية
 نحو وان يكون قد كبرت سلا في عظم المصاف اليعبدية في عظم
 باتت حلالا في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية
 في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية في عظم
 كل اتي من في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية
 او كل اتي من في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية
 كقولك في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية في عظم
 من في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية في عظم
 او اطلق في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية في عظم
 وهذا التكميل في عظم المصاف اليعبدية في عظم المصاف اليعبدية

تقديمه بتقديم الشخص من العلم ثم العلم ثم غيره من العلم ثم العلم
بما في الخبر الفصل اذ علمت انك انما تشترك في الخبر في انك
انما سميت في ما جعلت من العلم انما تشترك في الخبر في انك
لكن في انك تشترك في الخبر في انك تشترك في الخبر في انك
الخبر في انك تشترك في الخبر في انك تشترك في الخبر في انك
شبه ان الفصل من الخبر في انك تشترك في الخبر في انك
نعم انك تشترك في الخبر في انك تشترك في الخبر في انك
على انك تشترك في الخبر في انك تشترك في الخبر في انك
فانك تشترك في الخبر في انك تشترك في الخبر في انك
التخصيص في الخبر في انك تشترك في الخبر في انك
تتقوى في الخبر في انك تشترك في الخبر في انك
للتقوى في الخبر في انك تشترك في الخبر في انك
وانك تشترك في الخبر في انك تشترك في الخبر في انك
نقل الكتاب من انك تشترك في الخبر في انك تشترك في الخبر في انك

واقترع الصنف على ان التقوى تخرج عليه التفرقة بين ما كبره اسند اليه كذا
 ابره في قوله كذا من الكذب انت لما فيه من كبره اسند اليه كذا
 نقل الكذب من كذا انت مع انه في كذا الاسناد لان لفظ انت
 لان فلان كذا انت لما كبره الحكم عليه بانه هو غير الما طلب تحقيقه
 الاسناد ابره على سبيل التوجه والاسباب لا سيما كذا الحكم كذا كبر
 الاسناد وهذا الذي كبر ان التقديم للتحقيق فانه لا يتقدم خبر كذا ان الفصل
 على حرف وان بنى الفعل على كذا فانه لا يتقدم خبر كذا او الواو ابره
 الفصل كذا على حرف بنى اس امره فيكون تخصيص خبره لا جملان فيكون
 تخصيص خبره وذلك لان العلم بالخبر على الخبرين الخبرية والعدد الخبرية
 الوعدان كان منفردا لان الخبرين كان شئنا والراية عليه ان كان
 جمعا فاصل النكرة المفردة ان يكون الوعد من الخبرين فانه خبره على الخبرين
 وقد خصه بما اوامره فقط والذي لا يخبر به كلام الشيخ في قوله على الاعمال ان لا
 فرق بين المعرفة والنكرة في ان يستسا عليه فيكون للتحقيق وقد يكون
 وهو انما هو خبر القاهر السالك على ذلك اس على ان التقديم في خبره للتحقيق

على هذا

لكن ما في خبره انما قيل فان ذلك الشيخ انما هو حرف التقوى
 للتحقيق فقط او انما قد يكون للتحقيق وقد يكون للتقوى كذا الاسناد
 معناه اسند اسند كذا الفصل لا ينبغي وذهب السالك ان كان كذا
 هو للتحقيق ان لم يستمع منه مانع وان كان حرفه فان كان يظهر الظاهر
 ان التقوى ان كان خبره اسند يكون للتقوى قد يكون للتحقيق من غير فرق
 ما لا حرف التقوى خبره والى هذا انت ابره فانه انما قال التقديم في خبره
 ان جاز التقديم كذا الى اسند اليه في اسند خبره على انما فعله في كذا
 لفظ كذا فانه يجوز ان يقدم ان مطلقا انما يكون انما فعله
 ما كبره لفظ وقد عطف على ما في خبره ان فاداة التحصيل شرط ما بشرط
 احد هما جاز التقديم او الحسن ان خبره ذلك اس تقديمه كان في اسند
 من خبره او انما ان لم يرد بشرط ان لا يقدم التقديم انما تقوى الحكم سواء
 تقديمه ان خبره فانه كذا فانه كذا فانه لم يقدم او لم يقدم انما خبره
 كذا فانه جاز ان يقدم ان اسند فانه يقدم انما اسند
 ولما كان مقتضى الكلام ان ما يكون خبره على ان مقدمه للتحقيق

[illegible]

وشرطی در مواصلت التکرر در الباب واجب تقدیم و التاخیر در باب
بمعنی التخصیص مانع قوت در جمل من علی حرمان معناه جمل من لا امره
اولا و جملان دون قوتهم شمر از باب فان فیها التخصیص اکتفا
تقدیر الاول بمعنی التخصیص الخیر فاستباح ان برادران المهر شمر تا غیر بان المهر
لیکن اکثر اولاد علی تقدیر التامیج تخصیص اولاد غیره چون علی استیفاء
الی لیسو تخصیص اولاد من مراض استیفاء الکلام لانه لا یقید بان المهر شمر
شمران و هذا ظاهر و اذ فرض ان التامیج تخصیص حجت ثانیه و با اهر از باب
لا ادر تا لو جوی و در الحسب من قوتهم تخصیص و من قوتها بالمانع التخصیص
تقطیع شان الترتیب که ای حدیث التامیج التعلیم التعلیم فیکون الخیر شرط تعلیم
اخر از باب اکثر غیره فیکون تخصیصا و غیره بالمانع اما کان من تخصیص الخیر
اولا و اورد و غیره ای فیما ذاب ابدال کما کی نظره الفاعل لفظ التعلیم
کان کبد ابدال سواد استماع التقدیم ابقی علی لها ای ادام الفاعل
فاطلا و التامیج فایضا التامیج تقدیم التامیج اولاً فنجوز تقدیم العنوی و ان التامیج
تکلم و کذا فنجوز التامیج و ان مع دون الفاعل لکن ان استماع تقدیم الفاعل

يا خير من كل من قد من على نفسه لم يقع منه الفشل الموقر في كل
 فرد مما اضيف اليه من افعال الفشل من كل فرد وكل من لم يلق
 له ذو البدين اسم واحد من الصلوات اقصرت الصلوة التي فاعل ففرت
 ام نسبت اليه من كل ذلك لم يكن الا قول اليه واليه لم يقع الفشل
 والبيان على شمل النور وهو من جبين احد هما ان يوجب ام لا يجيب احد
 الامر من ان يقربها جميعا فحقه لا يوجب جميعا لا يوجب الكافي
 احد هاتين الامور ان لا يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن قال له ذو البدين
 ليس ذلك قد كان معلوم ان النبوة لبعض الملائكة الذين هم في رتبة
 عن الجميع وعبر الى على من النبي صلى الله عليه وسلم كان في رتبة في رتبة
 اصحت ام لا يتردد على ذلك كما لم يستحسنه كل من على من لا يستحسن
 فانه قد قيل من ان الذنوب والاعادة في المعنى مدخل في الغيب يستحق
 الاضمار الى رتبة الفقر الذي لم يستعد اما فافهم ان في رتبة
 فافهم ان رتبة الفقر لم يستعد بهجته في رتبة الفقر الذي لم يستعد بهجته
 وانما رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر

في

وقد خرج الكلام على هذا في خلافه في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر
 موضع الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر
 هو الاضمار ان الاضمار في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر
 الضمير في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر
 يكون في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر
 رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر
 الضمير في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر
 لم يقل في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر
 او هو في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر
 لم يستعد بهجته في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر
 الكلام في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر
 الفقرة في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر
 السامع في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر
 ما يعقب الفقرة في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر في رتبة الفقر

[illegible]

في النفس

طبع الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم به هو الوجه وجوباً في التطبيق الحكم
 بزم وجه الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم
 فحكم من فرق بين التفسيرين ولكن ما من الشرطيين ان اذا اوله ان
 فيها ايهما كثيرة لم يتفرق لانه علم النسخ فان واذا الشرط لا يستقبل
 ان عدم الحكم بوقوع الشرط فاصح كلام الرضا على ما حصل من كلامه او
 من حيث ان يدل اصل الحكم بوقوعه وان واذا الشرط كان لا يستقبل
 كلف لانه يكون من غير ان يفترق الحكم بوقوعه وعدم الحكم بوقوعه
 عدم الحكم بوقوع الشرط فلم يتفرق في كونه مشتركة بين ان واذا الشرط
 بيان عدم التفرق في ذلك اي لان حصل ان عدم الحكم بوقوعه كان
 الحكم ان والوقوع كونه غير متفرد كما هو بينه العاقل من حيث ان
 ولان حصل اذا الحكم بوقوعه فليس لهما في لفظ الشرط
 الاستقبال لانه في الوقوع فلفظ نظر الى نفس اللفظ وان لفظ الشرط
 الاستقبال مع ذلك فاذا كان فيهم ام فيهم من الشرط كما في الشرط
 فالاول انه في الشرط بوقوعه ولكن يستحقه وان فيهم سببه الى

واما في الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم به هو الوجه وجوباً في التطبيق الحكم
 الشرط مع ان الاول ان الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم
 ولذا عرفت الحكم بغير الشرط الحكم بغير الشرط الحكم بغير الشرط الحكم
 وانما في الحقيقة في كون الحكم بغير الشرط الحكم بغير الشرط الحكم بغير الشرط
 بلفظ الشرط مع ان لما ذكره في الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم
 الى الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم
 في عدم الحكم بوقوع الشرط كما في ما حصل من كلامه او
 الدار وهو يعلم انه فيهم فيقول ان كان فيه التفرق فيمنع من التفرق
 او لعدم التفرق فيمنع من التفرق فيمنع من التفرق فيمنع من التفرق
 من كذا كذا ان صدقت فاذ انقضت مع ذلك كذا كذا
 ان التفرق في الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم
 كقولك من يوزن با وان كان باكت فلا تفرق او التفرق في الشرط
 التفرق في الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم
 باللفظ ان التفرق في الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم مبرم من الشرط الحكم

عالمی وفاق اسلامی

المكتبة

[illegible]

ووجه الشرط ان شرط كبر الباقية من المرام لا يصح ان لا يتحقق ذلك
 الرجوع الى ان كان مقتضى الطلب الرجوع الى المرام في سائر المرامات
 الى ان كانت الباقية من المرام اذا عطلت رغبة في حصول المرام
 فشرطه ان الطلب اياها في ذلك المرام فبما يكمل ذلك المرام الى
 ذلك الطلب ما عدا ما عطلت الرغبة في حصول المرام
 مع ان لا يطلب الرجوع الى المرام في وقت قد لا يكون فيه المرام
 ان اردت ان تحصل ما عدا ذلك المرام في وقت قد لا يكون فيه المرام
 اما انما يتحقق بشرط ان لا يكون في وقت قد لا يكون فيه المرام
 اريد ان يتحقق من التقييد الشرط بل على نفي الحكم عن انتفاء ذلك المرام
 براد ان لم يطلب الشرط فانه لا يكون ان يكون فانه لا يكون
 في المرام من المرام انما اذا اردت العطف فانه لا يكون
 ولا في الشرط على انتفاء الحكم عن انتفاء المرام
 على شرط ان لا يكون في المرام من المرام
 فشرط ان لا يكون في المرام من المرام

في الشرط

في الشرط ان لا يكون في المرام من المرام
 ان الشرط لا يحيط بملكه فالطلب هو الشيء
 لكن من مقتضى الطلب ان لا يكون في المرام
 وشرطه ان لا يكون في المرام من المرام
 فشرطه ان لا يكون في المرام من المرام
 مع ان لا يطلب الرجوع الى المرام في وقت قد لا يكون فيه المرام
 ان اردت ان تحصل ما عدا ذلك المرام في وقت قد لا يكون فيه المرام
 اما انما يتحقق بشرط ان لا يكون في وقت قد لا يكون فيه المرام
 اريد ان يتحقق من التقييد الشرط بل على نفي الحكم عن انتفاء ذلك المرام
 براد ان لم يطلب الشرط فانه لا يكون ان يكون فانه لا يكون
 في المرام من المرام انما اذا اردت العطف فانه لا يكون
 ولا في الشرط على انتفاء الحكم عن انتفاء المرام
 على شرط ان لا يكون في المرام من المرام
 فشرط ان لا يكون في المرام من المرام

المتفقون بقصد حصول ان لو افادوا لزوم وانما يستعملونها في القبيح
 لصحة العمل المستحب في جميع احوال لا تدر على ان العمل المستحب انما هو العلم
 بالحق الاول ضرورة انفق اللزوم بانفق اللزوم من غير انفاق
 ان ان هذا انفاق الملاءمة الخارج ما هو قوله لو كان فيها البراءة
 التي قد تداركها هذه القاعدة لكن استعمالها في قاعدة اللزوم
 انما هو التيقن في تحقيق هذا البحث على ما ذكرنا من سبب انفق قوله
 في القوم بحيث اخرى مشقة او رتبة الشرح واذ كان لا يضر
 في الماضي فيلزم عدم التثبت في نفس جليتها بل في النفس اذا
 التثبت بناء على التيقن والاعتقاد في نفس فلا بد ان جليتها
 عن الفعلية المأمورة بالانكسار في غير البراءة المستعمل في استبعاد
 استعمال ان وهو من غلبة ثبوت قوله في العلم والبرهان من
 واذ انما العمل هو يوم القبر وهو بالسقط قد قولها على الصانع في
 نحو لو يطعنكم في كثير من الامور فاستمروا في فعلكم في جهنم واما ان
 استمر الفصل في نفس وقفا فوقه والفعل هو الاطلاق في بيان

في

عنكم بغير استمرار على الاعمال فان الصانع بقصد الاستمرار في العمل
 لو لم يقيد بغير استمرار ويجوز ان يكون الفعل استمرار الاطلاق في
 عنكم بغير استمرار انما هو على ما علمنا ان كان الصانع الغيب بقصد
 استمرار التثبت في بيان ان الفعل المستمر التيقن والاعمال عليه في غير
 الاستمرار كان العمل لا سيما في التثبت في التثبت واداء التثبت
 بقصد التثبت في قوله انما هو التثبت في التثبت واداء التثبت في
 واداء التثبت في التثبت في التثبت واداء التثبت في التثبت واداء التثبت في
 قوله انما هو التثبت في التثبت في التثبت واداء التثبت في التثبت واداء التثبت في
 الاستمرار واداء التثبت في التثبت واداء التثبت في التثبت واداء التثبت في
 الخطاب في التثبت في التثبت واداء التثبت في التثبت واداء التثبت في
 حتى يبين في التثبت واداء التثبت في التثبت واداء التثبت في التثبت واداء التثبت في
 هذا بابا وجوب لا محذور في التثبت واداء التثبت في التثبت واداء التثبت في
 منزلة الامور في التثبت واداء التثبت في التثبت واداء التثبت في التثبت واداء التثبت في
 فبذلك انما هو التثبت في التثبت واداء التثبت في التثبت واداء التثبت في التثبت واداء التثبت في

واذن الحق ان الماضي كل من لم يقطع المضي لم يقبل ورايت شدة
 الازكاه من الماضي في اجابة واستقبال هذه الزيادة المضي مع تحقق
 الواقع في المستقبل في التحقيق ما يجب التحمل ان يكون قبله في الماضي
 في الماضي تلك رايت في رايته رايته امر انطباع كما عدل عن الماضي الى
 الماضي في قوله تعالى والذين كفروا الشريعة التي انزلنا على عبدنا ومن
 انما كانت اجابة واما ان كان كسب منها الماضي في انما قد انزلنا
 الشريعة والاول على الاصل ان الفعل الواقع بعد رب المكلف في ملك
 ان يكون ما قبله في المستقبل الماضي من المستقبل في المستقبل
 في انهم احوال الغير فيكون فان وجدت منهم افاقة في المستقبل في
 ان استعارة للتكثير والتخيير فيقول ابو محمد في اي باب في الدين كفروا
 اسلامهم لا في قوله لو كانوا مسلمين بعدو للدين وادعوا الى عملهم
 لو الدين مع فاسد رايه فيقول في قوله لو كانوا مسلمين او استعارة
 عطف على قوله في انهم انهم من الماضي الى الماضي في قوله لو
 انما ذكره انما استعارة روي الكافرين في قوله في انهم من الماضي الى

الدين

المضاعف فاعلم ان على العالم الذي من حيث ان شيئا كان يستحقه في الماضي
 تلك الصورة في الدنيا بالاسم من انما في ذلك الا في غير الدنيا في الدنيا
 او في غير ذلك كما قال الرب في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 قوله تعالى في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 البقرة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 واما انما كانت المقدرة واما في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 الدال على انما كانت في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 على انما كانت في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 واما في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 عالم فلكون في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 واما انما كانت في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 من الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 شيوخ في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 الاسم الذي في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

والعرف ظاهر فاسبق في ترك تعينه مستلزم من ضرورة انفاذ واما
تعريف ظاهرا والمستحق حكما على اوسعهم لربا على طريق التعريف بين
عند تعريف السند تعريف السند اذ ليس كما فهم السند اذ كرهه مستلزم
في الجملة الخيرية اذ مستلزم حكما على اوسعهم اذ كرهه مستلزم
على سبيل احدى طريق التعريف سواء في الطريقان كذا الرابك في النطق في كنه
تكونه في النطق اذ كرهه مستلزم حكما على اوسعهم اذ كرهه مستلزم
في هذا التعريف على كونه السند اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في
عمره وان لم يستلزم في النطق اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في
تكونه اذ كرهه مستلزم في النطق اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في
في انفاذ واما الكلام في النطق اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في
لم يعرف ووجه التوفيق ما ذكره بعض المحققين من النسخة ان السند في تعريف
الاصناف على سبيل السند اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في
معرفة السند كرهه مستلزم في النطق اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في

الاصناف

كالعرف الظاهر هو حذف وضع الاصناف في كتاب النسخة بالكلية
الوضع واما الاصناف الى اصنافه فمكتسبة من كونها على النسخة اذ كرهه مستلزم
في النطق اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في النطق اذ كرهه مستلزم
في انفاذ واما الكلام في النطق اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في
يعرف الاصناف اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في النطق اذ كرهه مستلزم
في انفاذ واما الكلام في النطق اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في
يعرف الاصناف اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في النطق اذ كرهه مستلزم
في انفاذ واما الكلام في النطق اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في
يعرف الاصناف اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في النطق اذ كرهه مستلزم
في انفاذ واما الكلام في النطق اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في
يعرف الاصناف اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في النطق اذ كرهه مستلزم
في انفاذ واما الكلام في النطق اذ كرهه مستلزم في انفاذ واما الكلام في

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

عزیز بن علی
و امیر علی
و امیر علی

کتابخانه عمومی
وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی
تهران

[illegible]

2.

في الاستقناع وهو مخرج من الافعال على كذا ما يحب او لا يحب
 ان في قاعه لا تسمى الافعال الفعل في خبره لا في خبره حيث
 الاداءة فانهما كرت العزم وحت الى الافعال المألوف فلم
 انصرف الى الاستقناع اي في شخص المضاع بالاستقبال بل
 الوضع كسب من سوف فاصبح في ضرب زيدا او احكام في
 ان يكون الضرب واقعا في الحال على ان يكون في فعله هو ان
 انصرف زيدا او احكام في فعله الى انما الفعل الواقع في الحال مع انه
 ان يكون ذلك ان في شخص المضاع بالاستقبال فلا يصح ان
 الواقع في الحال كلف المحمزة وقد صرح الكا كبركك وقولنا في ان
 الضرب واقعا في الحال سب من زيدا الاستقناع صار في كذا
 في خبره انه على الالاء انما الفعل الواقع في الحال سواء على المضاع
 في خبره كبركك انصرف زيدا او احكام في اوله وقوله تعالى
 انقولون على ما يحب من وكقولك انومي يا كذا استقناع
 ولا يصح وقوع في هذه المواضع من العجايب في موضع من شرح هذا

لن

من ان الاستقناع سبب ان الفعل مستقبل كقولك تقيده والامكان
 والامكان في المعنى في الاستقناع في الاستقناع في المستقبل
 استقناع في سبب زيدا او احكام في ضرب زيدا او احكام في
 وقد قال الله تعالى في سبب من جهم واخرين انما تخرجهم ثم تخرجهم
 من طين في الاستقناع في سبب من جهم واخرين انما تخرجهم ثم تخرجهم
 الله ما كان في الاستقناع في سبب من جهم واخرين انما تخرجهم ثم تخرجهم
 قول الله تعالى في سبب من جهم واخرين انما تخرجهم ثم تخرجهم
 المكان الاستقبال في الطاهر على سبب من جهم واخرين انما تخرجهم ثم تخرجهم
 اولين في سبب من جهم واخرين انما تخرجهم ثم تخرجهم
 حتى لا يصح في سبب من جهم واخرين انما تخرجهم ثم تخرجهم
 في المثال ايضا على الاداءة ولم يطرده مصدر المثال حتى تعرف انه
 سبب ان استقناع نصير في الحكم الجارية على الاستقبال في شخصه
 بها اي يكون في مقعده على طلب التصديق منه ثم يجيبها في المقعده
 كما ذكر في السابق في شخصها المضاع بالاستقبال كان بها في شخص

ثم وجه المفهوم في نفسه ثم بهيئة حقيقة بان من يعرف مفهوم اللفظ
استعماله فيان يطبق وجه ذلك المفهوم ومن يعرف انه موجود في
اللفظ يطبق حقيقة ما ثبت له تحقيق للعدد ومن لا يستند في الفوق
من المفهوم في الجسم فيجوز من المناظرة التي يقوم من الجسم بتفصيل غير قليل
فان كل من يطيب اسم فمفهوم ما وقف على الشيء الذي يدل على الاسم
او كان على الحقيقة وانما المفهوم عبارة الفهم من حقيقة النظر
فالموجودة كانت كالحقائق في مفهومه استمدودا حقيقة وانما
والا للعدد وتطبيقاتها انما المفهوم استمدودا وانما الاسم
لان الله كبر الذات لا يكون الا بعد ان يعرف ان الذات موجودة
حتى ان الوضع في اول التعاليم من عدد وانها التي هي مرتبة
شأن التعاليم انما هي عدد واهلية ثم اذ ابرهن عليها وثبت وجودها
صارت تلك العدد وجهتها عدد واهلية حقيقة سبغ ذلك في
في الشفا وطيب من العارض الشخص الى المراتب يعرف من العلم
بفقيه شخصه وتبين لقول من في الدار حجاب غير نيرة وكما ما يفيد شخصه

في الاما

وقال كمال السيد بن الحسن فقول الله اني اجبت مني
منك وجه انك انك وكما في قوله في السؤال عن الدابة والحقيقة
اي اي خبر من انك ما هي جوابه لفظه من موضوع او من الامت
لا بد وجوابه انك وكما في قوله في السؤال عن العلم
من خبر من انك ما هي خبره من علمه ام حتى في قوله في السؤال
عن الخبر انك في قوله جواب من خبر من علمه على وجه ذلك
بانه لو كان كذا ما يفيد شخصه فيسئل اني ما يفيد احد الشخصين
في امر معهما وهو عنوان اصيب اليك كذا في الخبرين خبر معانا
اي انك ام الصواب هو عالم من والى الفوق في نفسه كذا
الفرقة في الاما ليزا من اعم من كون الكا وري الفاعلين
بعد القول ومنك من الصواب خبر من علمه على وجه ذلك
بانه فيسئل انك ما يفيد شخصه فيسئل اني ما يفيد احد الشخصين
من انك خبر من انك ما يفيد شخصه فيسئل اني ما يفيد احد الشخصين
في الخبرين فكم خبر من السؤال عن العدد ولعن العرس من في السؤال

الذي كان نحو احببت بك فان اتع كلفه سكر داني انه للسر فبعناه
بالتحقيق والتثبت او لا ينبغي ان يكون اي معنى ان يتحقق العصبان او ملكة
في الماضي اي لم يكن ثم افاض بك كالمعنيين لم يفعل ذلك لوق
الاستقبال اي لا يكون ثم المزمع لوق اي المزمع ملك العداية او المزمع
على قوله لما نفكر على ان اجتهاد بناء على الاستدلال والحال انكم لما كادتم
بعضي لا يكون هذا الا التزام و التمسك بحلف على الاستدلال او على الاستدلال
وذلك انهم خلقوا افان اذا ارسلوا فانت كثيرة ان الحسنة
على الاول او كل واحد حلف على ما قبله ثم اصلوكت امرك ان تترك
ما عجب اباؤك ما و ذلك ان شيعيا كان كثير الصلوة وكان خورا
راو ايضا تصاحبه فخذوا بقولهم اصلوكت امرك واستخريه
ما يتحقق الاستدلال و يتحقق الحسنة في الاستدلال و التمسك مع الحسنة
و التمسك في قوله ان الحسنة على امره وقد تجنبا في الاستدلال
الغريب التمسك في قولهم لفظ الاستدلال في من يفتح التمسك
رفع قولهم على ان تمسك او من الاستدلال في خبره او العكس

الزمان فانه من حقيقة الاستسقاء من ههنا وهو من البراءة والادعاء
 انهم انما عذاب الله واقطعت هذه اوهامهم باليقين من غير حجة الى
 تعرفون من جوف في مضمونه يستندة في شكله فاطمئنت عذاب يكون
 المذهب مشددا في حاله ان كان عالما من المستغنين بزيادة شرف حاله
 وهو بل عذاب واستسقاء في احوالهم الذكرى فانه لا يكون على حقيقة انفسها
 وهو طاهر البراءة استسقاء ان يكون لهم الذكرى في مضمونه فانه ما لهم
 بعين ثم قد اخرجوا الى عذاب يكون ويخطون في بؤس باو من
 الايمان حيث كلف العذاب منهم وقد بانهم ما هم اصحاب او غفل في
 الايمان كلف الدخان وهو اظهر على رسول الله من الاباء
 السبعينات من الكتاب المجر وغيره فلم يكرهوا امرهم اعز وسهنا
 اي من انواع الطلب الاله وهو طلب فعل غير كلف على جهة الاستسقاء
 وجميعه يستعمل معان كثيرة فاختلوا في حقيقة المضمون من لسان استسقاء
 كثيرة لانهم لم يبالوا في قطع سببي من ذلك قال المصنف
 ان يصير من الحقيقة الامام كالمصنف في غير ما كرم عمر واوريد كبر انما

فيكون

بصيرة اهل على طلب فعل غير كلف استسقاء هو ان كان اساء او افعل
 هو مضمونه طلب الفعل استسقاء اي على طلب في طلب العلم واما كلفه
 عاليا هو ان كان عالما في نفسه انما استسقاء الفهم عندهما اي في
 الى ذلك المعنى على الطلب استسقاء والتساقط الى الفهم من اقوى
 انما استسقاء قد يستعمل في الامور غير اي غير طلب الفعل استسقاء
 كالاباء كماله كمال حسن او ابن حسن فيجب ان كماله احد هما او كليهما
 وان يكامله استسقاء التمدد اي التوفيق هو اهم من الانذار بالاطاع
 مع التوفيق في الصالح الا انما التوفيق مع دعوة نحو عدم الاستسقاء
 ان ليس المراد الامم بكل عمل شاة والتجربة كماله سورة من شاة الميزان
 طلب الايمان سورة من شاة كماله في الطرف اعني قوله من شاة
 بقاوه الصبر لسيرة او مضمونه سورة الصبر لما نزلنا او بعد ما فان كانت
 لم يكونا على الاول ان يكون الصبر لما نزلنا قلت لا يقتضيه شاة
 القرآن في البلاغة علم الطهارة شاة الذوق والتجربة لما يكون في شاة
 فكان مثل القرآن شاة كماله حجة ان ياتوا سورة بخلاف الا

كماله و الا انما هو ظاهره و لا لا بعد من النسي الاستقام و الا
 و النسي كونه في الشرط بعد ايراد الحجة و حجة ما ان المضيق
 الشرط كونه في النسي لئلا لا يقع في الزعم القدر في الاستقام
 نحو ان يترك ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك
 ان يترك في ان يترك في النسي ان يترك في ان يترك في ان يترك
 حجة ذلك و ذلك لان الحاصل في الكلام الطبع كونه الطبع مقصود
 في الكلام لا لا و غيره و هو في ذلك الغير على حصوله و لا معنى الشرط
 فاذا ذكرت الطلب ذكرت بعده بالصلح و قد علم على الطبع
 على غير الطلب كونه الطبع مقصود و ان ذلك انما يكون
 اذا انتهى الشرط في الطلب مع ذكر ذلك الشرط و لا بد لما جعل النية
 الاشياء التي غير الشرط بعد ذلك انما العلم ان ذلك بقوله و لما
 الغرض في ذلك انما هو في ان يترك في ان يترك في ان يترك
 ان الاستقام ليس في ان يترك في ان يترك في ان يترك
 على فعل من في ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك

عن مجموع قوله انما هو في ان يترك في ان يترك في ان يترك
 في ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك
 فانه هو الولي ان ان اراد ان يترك في ان يترك في ان يترك
 و صدق و يصدق و الله هو الولي السيد و قيل لا شك ان قوله ان يترك
 انما هو في ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك
 فانه هو الولي ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك
 للعبادة و قد نظر ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك
 الطبع المستقيم ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك
 بالعلم كلف ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك
 الا انما هو الولي ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك
 كحرف ناسب او هو الطبع او يترك في ان يترك في ان يترك
 ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك
 على ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك
 انما هو في ان يترك في ان يترك في ان يترك في ان يترك

فتكون اية الرجل المستخصم ان يطلب اقباله عليك ثم جعل في
 من طلب الاقبال وتقل الى شخصه ولو لم يكن من اشرار الناس الذين
 المراد بهي او مفسد الى طلب بل اول عليه في التكميل فاما مفسد الرجل
 مرفوع والجميع في محل النصب على استعمال المضاف شخصه مختصا
 من جن الرجال مفسد مستعمل صيغة المذكر في الاستعانة بخواتمه
 نحو المراء والختم والنوع كما في المراء والاطلال والاطال والاطال
 ذلك ثم التوجه يقع موضع المضاف الى المفعول مفعول الماضى ولا على
 كانه وقع كونه فذلك انه المفعول للفقوى او اظهرها كالحوض وقوله كما في
 الشرط من ان الطالب اذا عظم غيبته في شئ كثير فتصوره اياه فكمثال
 مما صلتها رضى الله تعالى عنه في الدماء بعصية الماسي من البيع فتكون قوله
 كيتما اى القول من اظهرها كالحوض فاعبر البيع فهو ظاهره اهل من حرمه
 الا تحت سائر اوله اخره من موصوفه ان كان بكونه كقول العبد لوليه
 ينظر المولى الى سعة دونه فانه في موصوفه ان كان مفسدا له ما انفق
 او لعل الى طالب على العلم ان يكون الى طالب ممن لا يحب ان يكون له

فذكر

اى يرب الى الكذب كقولك لصاحبك الذي لا يحب كذبتك
 فاقبله فقام في محله بالظن بعد على الانسان فانه ان لم يكن مفسدا
 كما ان من جيت الظاهر لكونه كاذب في موصوفه كخبره ان كان
 في كثيره فذكر في الابداء اب الحسنة الساقية معنى حال الحسنة او الحسنة
 والحسنة مستقلة الفصل والفقير فليغيره اى ذلك الكثير الذي ليس كونه
 اليك فليغيره ان يكون في البصيرة في لطائف الكلام مثلا الكلام مثلا
 ايضا اما قوله او غير تولد والحسنة اياه كونه او محدود الى غير ذلك
 الفصل الى مصل به ذكر الفصل لانه الفصل الى مصل طارعا على
 مصل زيادة خوف لمن لا كان او مصل لمزيد الملكة الفصل في
 عدمه والا عدمه اعترف بطلانها بما في التعريف بذكر المصل
 فقال ان عطف بعض المصل على بعض الفصل في ترك عطفه
 فاذ انت عطف على الاول ان يكون ماضيا الى الارب الاول الى
 ماضيا الى الاول من ماضيا الى الارب ان قصدت كذا شيئا
 الى الاول من ماضيا الى الارب الذي كذا ماضيا الى الارب

[illegible]

۱۵۰

[illegible]

[illegible]

2

[illegible]

[illegible]

الحج

[illegible]

[illegible][illegible]

الى وجه بعض العالمين بان النكتة في الاقتراف قد يكون مع الابهام كونه اى كان الاقتراف مع
 فالاقتراف عند جون بوق في انشاء الكلام او من كلام من يتصلين مع كلامه او غير النكتة
 فبشمل الاقتراف من هذا النوع بعض من التعميم وبعض من التكميل وهو ما يكون واقعا
 في انشاء الكلام او من الكلامين المتصلين مع بعضهما البعض في انشاء الكلام
 ما لا يفسد احد الابهام او النكتة او النكتة كقوله تعالى الذين يكون العرض من سحر
 كجدهم ويؤمنون به فانه لو جسر الى كذا كرك الاطاب فان الاقتراف قد يكون
 باسمه او كجدهم او كجدهم او كجدهم او كجدهم او كجدهم او كجدهم او كجدهم او كجدهم
 فلا حاجة الى التباين به كونه سحر او حسن كذا اى كقوله ويؤمنون به انما شره انما كان
 ترغيبا في كون الاطاب غير ما ذكر من الوجوه السابقه ظاهر بانها في هذا العلم
 قد يوصف الكلام بانها كجدهم او كجدهم او كجدهم او كجدهم او كجدهم او كجدهم او كجدهم
 سادس اى ذلك الكلام في اصل النكتة فيقال لا كثر حروفه فانه مطلب ولا اقل من
 كقوله بعد اى بعض من الدنيا اذا عرفت اى ظهر سوداى سباده ولو درست في
 عند راناه الزكى الرئيه والعدرا المبكر والنه والرفاع الذى وقوله ولسه بلغم
 على ان فعل الميكلام ليس بقوله وان النكتة على ما يرمى وحسبك ان النكتة

الهم

منه في علمه

على الصبر بطا الى جانب النكتة اذا كانت العليا جانب القصر بصفة ميل الى السطح
 بعض ان السباق مع النكتة احب اليه من الراجح المحل فانه البيت الغائب
 الى الصراح السابق فيقرب منه اى من القبول فانه قال لبال جان فاعطى دهم
 وقول الطاس ونكران شيئا على الناس فقومه ولا يتكرن القول من قولهم نصف
 ربهم وفاقا حكمهم اى من غيرهم فانه قد يقول فانه والله يكسر على ان عز من غلبه
 بكما بهسلى البيت وفاقا قال يقرب ان من انما يتبشمل على كل معنى البيت
 غرض القول في الكلام ان لا يتبشمل ان من اصل المعنى على كلام الله تعالى سبحان
 وعلى وكفى والله علم فم العلم ان اول بعون الله تعالى وتوفيقه اياه انما كان
 الضمين احسنين وانه طريقه الفنى **الفاصل** قد مر على البيت
 البى ففنى البقاء وتعلل المديح وهو علم اى كذا تنبيهه على ان كذا كانت خبره او اصول
 وقوله معلوم يعرف به ايراد المعنى الواحد اى من فوضوح الدلالة المدلول عليه بكلام
 سادس ففنى الحال بطرق وازا كجدهم مختلفه في موضع الدلالة على ذلك
 ان يكون بعض الطرفين واضح الدلالة عليه وبعضها واضح والواضح هو خبره الى
 فلا حاجة الى ذكر التباين والاختلاف بالوضوح يخرج عن قوله ايراد

اوجهی در مفرد فی اللفظ و العبارة و الاصل فی المعنی الواحد لا یستغرق المعنی
 ای کل معنی احده و علی حدیقت قصد الشکل و ارادته فلو عرفت احد ابرار و معنی
 ربه و اولی طریق مختلفه لم یکن یخرج و ذلک علی ما بیان شد مالم یکن کل و یدیه قابل
 للموضع و انما ارادوا ان یثیر الی غیر الدلائل و تعیین با هو الغیر و هنرنا انما ^{اللفظ} و دلالت
 معنی و لانه الوضیة و ذلک لان الدلائل می یکن شیئی یحیی فی العلم
 العلم شیئی غیر اولی و اولی هو الدال و انما فی الدلول غیر الدال ان کل اللفظی قابل رتبه
 اللفظیه و انما غیر لفظیه که نه اللفظی و نه المعنی و نه النفس و انما ^{اللفظ} که دلالت
 ان یکن الموضع و علی فیها اولی و لا فاعالی الی الغیر و با نظر من و می کن اللفظیه
 یفهم من المعنی عند انطلاق بسمیه الی العلم فوضعه و هو الدلائل و علی تمام ما وضعه
 که که نه و انسان علی حیوان الساطع و علی خبریه که نه و انسان علی حیوان
 او علی خارج عن که نه و انسان علی الفاسک و علی سبب اولی ای الدلائل و علی تمام
 ما وضعه و وضعه لان الواضع انما وضع اللفظی تمام المعنی و قسم کل واحد من اللفظین
 ای الدلائل علی خبریه و انما غیر حقیقه لان و لانه اللفظی علی خبریه و انما علی خبریه
 حکم العقل ان حصول الكل و المعلوم مستلزم حصول الجزء و الاصل و المستلزمون

